

Hernán Ouvia

Rossana Rossanda: teora marxista y comunismo radical en el largo otoño caliente

La madrugada del pasado domingo 20 de septiembre falleció Rossana Rossanda, una de las marxistas más originales y relevantes de la segunda mitad del siglo XX. Nacida en 1924 en Pula, actual territorio croata, adquiere sus primeras armas intelectuales de la mano del filósofo Antonio Banfi, quien oficia de puente para su acercamiento al universo de las ideas y la militancia de izquierda. En 1943 se incorpora a los 19 años a la Resistencia partisana en el norte del país, lo que la lleva a sumarse al Partido Comunista Italiano tras la culminación de la guerra. En él cumple diversas tareas y asume crecientes responsabilidades: además de ser la única mujer que integra su comité central, ejerce el rol de editora del seminario *Rinascita*, la dirección de la política cultural de la organización a nivel nacional (previa coordinación de la Casa de Cultura en Milán) y el cargo de diputada a partir de 1963.

Este derrotero inicial no está exento de polémicas y sinsabores, que la ubican siempre en el ala izquierda del PCI, ante eventos trágicos como la crisis de 1956 (generada por la rebelión húngara y el XX Congreso del PCUS), o luchas políticas internas precipitadas por un movimiento de masas donde, en sus propias palabras, «ella oposición ya no fue entre la paz y la guerra, democracia y derecha, sino entre la clase obrera y el gran capital, en su expresión «democrática» y «coexistencial»». Á

Dicha conjunción, acicateada por la agudización de la lucha de clases a nivel internacional y en la propia Italia, da lugar al surgimiento de lo que se conoce como *ingraismo* (en alusión a Pietro Ingrao, dirigente de enorme respeto y gravitación en las filas del PCI), una corriente de contornos difusos unificada más por el espanto ante el ala derechista del partido, liderada por Giorgio Amendola, que por sus propuestas concretas en una clave afirmativa. «Ingraianos fueron los muchos que le tenían como referente, por sus intervenciones en las que siempre había la afirmación de un principio y el reconocimiento de la complejidad, la percepción aguda e interrogativa del cambio que se estaba produciendo a nuestro alrededor, la otra parte que nunca habría flirteado con los socialistas y no se habría enrocado en el pasado», recuerda Rossanda en su magistral autobiografía.

Tiempos de rebelión y ruptura

El conflicto chino-soviético, la proliferación de guerrillas y movimientos de liberación en América Latina, África y Asia, así como la «revolución cultural» impulsada por Mao y un avivado «retorno» a Marx ante el descubrimiento de muchos de sus borradores heréticos, hacen resquebrajar aún más la hegemonía de la URSS en materia teórico-política. A ello se suma la ebullición fabril y un creciente descontento obrero, amplificado por un relevo generacional a través del cual numerosos jóvenes se foguean en asambleas, acciones directas, huelgas salvajes y disputas antiburocráticas.

No obstante, el verdadero vendaval acontece en 1968. Es por supuesto el año del mayo francés y de otras protestas callejeras en Europa Occidental y el Tercer Mundo, pero también

el de la Primavera de Praga, que culmina con la invasión de Checoslovaquia por parte de las tropas rusas. En Italia la revuelta tiene al movimiento estudiantil como protagonista descolante de manifestaciones callejeras, ocupación de facultades, "contra-cursos" y confrontaciones con la policía, lo que descoloca a un esclerosado PCI, que desestima los acontecimientos y sólo tardamente decide intervenir en ellos. Cuba, Argelia y Vietnam fungen de referencia emblemática para este ciclo de luchas. Mientras tanto, Rossana Rossanda, rigurosa conocedora de la problemática educativa, elabora un minucioso análisis desde las entrañas de este proceso, que publica en formato de libro bajo el título de *El año de los estudiantes*.

Una nueva izquierda nace y se multiplica al compás de esta abrupta politización signada por una espontaneidad de masas, en lo que se conoce como el *otoño caliente* de 1969, lo que redundo en la proliferación de grupos, colectivos y movimientos de lo más variados, con una común vocación por revolucionarlo todo. Sin embargo, como recordaré más tarde la propia Rossanda, el concepto de "masa" ya no aludía como en el PCI a esa pretendida ampliación de un marco de alianzas de naturaleza "nacional-popular", sino que "ve en las masas la mezcla de sujetos nuevos y más radicales: estudiantes, jóvenes, marginados, incluso mujeres, que alargaban la idea de clase, pero hacia la izquierda". En las fábricas se crean los Comités Unitarios de Base (CUB) y a nivel organizativo surgen infinidad de plataformas y espacios de confluencia política, entre los que se destacan *Lotta Continua* y *Potere Operaio*.

En esta coyuntura tan álgida y movidiza, el PCI realiza su XII Congreso. En las semanas previas, en diferentes asambleas de sección y plenarios de base surgen voces disidentes, que expresan la necesidad de una discusión a fondo que "en sintonía con lo manifestado por Rossana Rossanda y otros referentes importantes del ala izquierda, como Luigi Pintor, Aldo Natoli, Massimo Caprara y Lucio Magri" incluya una revisión de la estrategia revolucionaria y formule una crítica constructiva al derrotero general del partido. Con el convencimiento de que nuevamente "un fantasma recorre Europa", *estadidencia de izquierda* "como la define la propia Rossanda en más de una ocasión" insta a que el PCI se reconfigure y actualice en función de aquella constelación de luchas y resistencias anticapitalistas, es decir, que esté a la altura de la crisis sistémica a la orden del día en Occidente.

II Manifiesto y la apuesta por un comunismo radical

El Congreso hace caso omiso de estos cuestionamientos y reafirma sin medias tintas los lineamientos principales del partido. Ante esta situación, en la primavera de 1969, Rossana Rossanda, Aldo Natoli y Luigi Pintor (integrantes del comité central), junto a Lucio Magri (un joven intelectual del norte del país), deciden fundar *II Manifiesto*, revista teórico-política en la que aspiran a volcar de manera detallada las discusiones y análisis planteados en el Congreso. Con un tiraje de casi 60 mil ejemplares, la publicación sale a la calle y genera de inmediato tanto receptividad y empatía en la nueva izquierda, como la incomodidad y el hostigamiento de la dirección del PCI que, tras una ardua polémica interna y bajo la acusación de "fraccionalismo", define la exclusión del partido de todo su núcleo editor. Aunque técnicamente le llaman "radiación", hecho que equivalía a una suspensión temporal, en los hechos era una expulsión encubierta. "Para ser comunista no hace falta carnet", le responden con sorna a estos grises funcionarios.

En el Editorial del primer número, titulado «Un trabajo colectivo» *el Manifiesto* explicita los principales problemas que es preciso afrontar de manera urgente en la coyuntura crítica abierta en el '68: «¿Cuál es la naturaleza de la crisis que sacude el capitalismo avanzado?, ¿qué es lo que ha provocado la fractura del movimiento obrero y comunista?, ¿cuáles son las vías de transición hacia el socialismo en una sociedad «avanzada»™ como la nuestra?, ¿en qué condiciones es posible vincular los impulsos que aparecieron en estos últimos años con una tradición vieja de medio siglo?». Lejos de toda respuesta facilista, en sus páginas asumen que la única vía posible para enfrentar estos desafíos es la de una *dialéctica abierta* en el interior del movimiento de masas, que escamotee tanto el puro espontaneísmo como las líneas reformistas y dogmáticas.

Recuperar el sentido perdido de la revolución «como ruptura y derrumbe del orden de cosas existente», que permita superar el modo de producir y consumir, de pensar y de hacer pensar, de organizar la vida colectiva y las relaciones humanas, es el eje teórico-político que estructura el espíritu último de la revista durante sus primeros años de existencia, en un territorio clave en experiencias de insubordinación como Italia, verdadero epicentro de la lucha de clases dentro del Occidente capitalista.

Ante una realidad que se supone «compacta» *el Manifiesto* se suelda, al decir de Rossanda, «con la intuición fundamental de Gramsci, la riqueza de su análisis de las formas de la sociedad desarrollada, y por consiguiente la complejidad de la revolución en Occidente, de su carácter no jacobino sino de masas, no puramente político sino social, y con todo ni minoritario ni frentista». Sin embargo, a diferencia de la lectura gradualista e indolora predominante en el PCI, en este caso se busca reafirmar «a partir de un aporte insoslayable del maoísmo en esos años» el carácter radicalmente *destructor* de la revolución y la concepción del comunismo como sociedad totalmente *otra*.

Consejos para hacer la revolución

Una obsesión de Rossana Rossanda «extensible por supuesto al grupo impulsor de la revista» es la relación entre espontaneidad y organización. Si frente a los partidos comunistas y otras plataformas burocráticas rechaza la separación de todo aparato de su base, así como una concepción de partido burocrático y autosuficiente, sede exclusiva de la iniciativa política y exterior a la clase, también se diferencia de ciertos grupos surgidos en la oleada del bienio '68-69, que desestiman la necesidad de una estrategia concreta y un plan de acción definido, haciendo de la improvisación una constante.

Su artículo «Clase y partido», publicado en el número 4 *del Manifiesto*, al igual que otros textos abocados a problematizar este tema tan espinoso para la izquierda, como los de Luigi Pintor («Hacia un nuevo movimiento político» y «El Partido de nuevo tipo») y Lucio Magri («Análisis del Partido Comunista Italiano» y sobre todo «Parlamentos o Consejos»), sumados a la discusión que desde la revista mantienen en Roma con Jean Paul Sartre (editada bajo el nombre de «Masas, espontaneidad, partido»), resultan de conjunto materiales imperecederos y de suma actualidad. En particular, el texto de Rossanda deja en claro que «la teoría de la organización está estrechamente ligada a una hipótesis de la revolución, y no puede separarse de ella».

De ahí que el debate en torno al tipo de organización política, de acuerdo a estas lecturas, tenga como trasfondo clarificar el sentido y carácter de la revolución en tanto *alternativa histórica*, que debe involucrar ineludiblemente un *quiebre radical* del orden existente y, al mismo tiempo, una *labor positiva de construcción* de «organismos nuevos», algo exaltado por Gramsci, pero dejado de lado por el PCI según el planteo de *II Manifiesto*. Como ironizaré tiempo después Rossanda, estas utilidades «sedativas» y «edulcoradas» de la obra del marxista italiano, «han hecho de su antijacobinismo una imitación gradualista y de su guerra de posiciones se ha sacado la teoría de la renuncia a la ruptura», instrumentalizando así a Gramsci como «pequeño apoyo para operaciones políticas» y poniéndolo entre paréntesis «en su versión más corrosiva».

A contrapelo, la propuesta es dotar de centralidad a los *consejos* como «real alternativa de autogobierno», punto de enlace y prefiguración de una nueva institucionalidad anticapitalista, encarnación de un contrapoder que amalgama espontaneidad y conciencia e implica la impugnación de la separación entre economía y política, a partir de la puesta en práctica de una modalidad diferente de democracia y un salto cualitativo con respecto al Estado parlamentario-liberal burgués. «Rosa Luxemburgo, el Lenin de los años de la revolución, Gramsci en *L'Ordine Nuovo*, vieron en los consejos precisamente el camino de salida que la experiencia misma sugiere para el problema», expresa Lucio Magri. La temática de los consejos es para *II Manifiesto* un elemento permanente de la teoría de la revolución, y no cabe encapsularlos al interior de las fábricas ni parangonarlos con intereses económico-corporativos. Su surgimiento y expansión se asienta en una estructura de poder autónomo y se enmarca en un proyecto estratégico, unitario y de masas, en el que toma forma y encarnadura material una nueva hegemonía.

Otra arista de suma relevancia para Rossanda era lo acontecido en otras latitudes del mundo. Abnegada internacionalista, consciente de «la naturaleza unitaria del proceso capitalista en el curso de la fase imperialista», hizo de la solidaridad y el hermanamiento con los pueblos y clases oprimidas del mundo una actitud «ético-política», que jamás se tradujo en condescendencia. Antes bien, consideraba que la discusión fraterna y la política franca, basada en el respeto mutuo, pero sin transigir en sus convicciones y su interpretación crítica del marxismo, era lo que permitiría hacer avanzar el proyecto revolucionario a escala global, desde una articulación orgánica entre teoría, análisis de situación y experiencia real.

Muestra de ello son sus agudas reflexiones, artículos periodísticos, notas de viajes, entrevistas y balances provisionales realizados desde territorios sumamente convulsionados de América Latina, como la Cuba socialista y el Chile de la Unidad Popular, o la incidencia y repercusión que sus intervenciones políticas y ponencias generan en las organizaciones de la nueva izquierda y las corrientes heréticas del marxismo de países como la Argentina del «Cordobazo» o el México de la activación estudiantil. Sus advertencias acerca de la imposibilidad de servirse de las instituciones estatales burguesas para dar inicio a un proceso de transición al socialismo, y del carácter no neutral de las fuerzas productivas, las cuales no pueden gestionarse o «utilizarse» sin más en un sentido contrario o cual instrumento aséptico, tuvieron eco al interior de movimientos y plataformas de lucha críticas del populismo y las perspectivas reformistas.

Por ello no dudamos en asegurar a comienzos de los años 70 en las páginas de *II Manifiesto* que «los problemas de las fuerzas revolucionarias latinoamericanas son los nuestros, y viceversa», una convicción que incluía a la vez a los países de Europa del Este. Tanto en un caso como en el otro, a ella le interesó siempre tener como interlocutores, más que a posibles gobiernos de izquierda, a los sujetos políticos de carne y hueso portadores del cambio radical, que logran salir de su propia inmediatez para combatir de manera certera las lógicas de reproducción sistémica del capitalismo.

El declive transitorio de una ilusión

No resulta sencillo periodizar el ajetreado itinerario intelectual y político de Rossana Rossanda, algo que por supuesto excede la intención de este texto. Su autobiografía, *La muchacha del siglo pasado*, espléndida por donde se la mire, se interrumpe a mitad de camino y escamotea por supuesto esta tarea, aunque deja traslucir ciertas pistas borrosas. Indudablemente uno de los momentos de mayor productividad teórica y política en su vida, fue aquel que acompañó «como la sombra al cuerpo» a esa década de extrema experimentación militante que va de 1968 a 1977. Si en Francia la rebelión de mayo dura apenas unas pocas semanas, en Italia el *otoño caliente* se prolonga con vaivenes por casi diez años, e incluso hasta inicios de los 80 según la caracterización de Sergio Bologna.

El saldo, se sabe, es terriblemente trágico. A nivel institucional el PCI establece un acuerdo con la Democracia Cristiana, lo que allana el terreno para el famoso «compromiso histórico» y genera un mayor desencuentro con los movimientos y organizaciones de la izquierda extraparlamentaria. A su vez, el homicidio de Aldo Moro por parte de las Brigadas Rojas encarna la culminación de una intrincada espiral de violencia, en el que la «estrategia de tensión» orquestada desde los aparatos estatales e implementada durante todos estos años, logra desarticular la lucha antagonista gestada desde abajo, a través de la criminalización de las formas abiertas o difusas de lucha socio-política, que redundan en el encarcelamiento de miles de militantes, cuando no en su liso y llano asesinato.

Acaso un simbólico cierre ideológico de este período sea el encuentro de intelectuales y activistas de la izquierda europea en Venecia, durante noviembre de 1977, sobre «Poder y oposición en las sociedades posrevolucionarias». Organizado por *II Manifiesto*, el debate fue más allá del contexto de los llamados «socialismos reales», e implicó saldar cuentas, también, con un marxismo que agotaba su capacidad praxiológica de comprensión y «especialmente» intervención crítico-transformadora en la propia realidad, desde aquella voluntad de ruptura tan defendida por el grupo editor de la revista. La polémica suscitada en aquel entonces tuvo su continuidad durante 1978, a partir de unas provocativas tesis formuladas por Louis Althusser acerca del marxismo «como teoría finita», que en rigor ponían el dedo en la llaga al aseverar la ausencia en él de una teorización sobre el Estado y la política.

La publicación ese mismo año por parte de *II Manifiesto*, de dos libros en los que se compilan una serie de artículos y ensayos críticos que evidencian el paciente trabajo de edición de Rossana Rossanda, bajo el título de *Poder y oposición en las sociedades posrevolucionarias y Discutir el Estado*, son quizás el cierre de un pliegue al que ella supo adherir con pasión y razón: el de la radicalidad comunista como impulso militante y horizonte de alternativa civilizatoria, frente a la crisis del sistema capitalista abierta durante esos años de enorme

intensidad y movilizaci3n. "Nosotros somos los comunistas de la transici3n, sin revoluci3n y sin los dramas de la revoluci3n", se atrever3 a ironizar a3os m3s tarde.

Nuevos horizontes, viejas certezas

Casi al final de su vida, Rossanda apela retrospectivamente a la met3fora de la lagartija a la que el gato le muerde la cola para graficar su propio recorrido: a pesar de la p3rdida, ella vuelve a crecer. Sin renegar de sus convicciones, tal vez su coherencia haya que situarla m3s en las nuevas b3squedas, "descubrimientos" y encuentros, que le permiten en los a3os siguientes al largo *oto3o caliente* no transigir ni perjurar de aquella radicalidad comunista, sino dotarla de nuevos "o m3s bien renovados" ropajes y osamentas de lucha, desde las que seguir interpretando a la revoluci3n no como mera "forma de gesti3n de una sociedad heredada", que se agotar3a en la certidumbre de "abatir a un enemigo tradicionalmente pol3tico", sino a partir de la necesidad de "convertirse, contra la existencia, en otra organizaci3n de la vida y del trabajo".

Uno de ellos es, por cierto, el del feminismo. Como vuelta de p3gina y recomienzo en su incansable periplo biogr3fico, la publicaci3n en 1979 del libro *Las otras. Conversaciones sobre las palabras de la pol3tica*, marca el inicio de una nueva fase, que lejos de abjurar del marxismo ampl3a sus contornos entre panes y rosas, habilitando un dialogo tejido de escucha colectiva con esta y otras tradiciones anti sist3micas con similares aspiraciones emancipatorias, algo que tendr3 ocasi3n de sopesar y reivindicar con audacia una d3cada m3s tarde en su libro *Tambi3n por m3*, en cuyas p3ginas no teme confesar que "la identidad del sexo es la intuici3n de una dimensi3n inmensa, antes no vista por m3 e infravalorada".

A la vuelta de la historia, parecer3a que en este y otros puntos de juntura, retroalimentaci3n e interseccionalidad tan potentes, de resistencias, batallas a contracorriente, transitorias derrotas, autoafirmaciones, perspectivas afines y posibles confluencias, se cifra sobre todo hoy la vigencia de las reflexiones te3ricas y las apuestas pol3ticas esbozadas por Rossana Rossanda. Calibrar la contemporaneidad de su "conciencia inquieta", teniendo en cuenta un presente como el nuestro, apocal3ptico y tan dif3cil de asir, resulta una tarea urgente que requiere no solo ejercitar la memoria colectiva, sino tambi3n revitalizar su obra desde los sue3os y esperanzas irradiados por las nuevas generaciones militantes, al calor de las revueltas en Am3rica Latina y el sur global que "al igual que esta indisciplinada *muchacha del siglo XX*" ans3an revolucionarlo todo. "¿

[Fuente: [Gramsci en Am3rica Latina](#)]

"¿